# محسود محسد طهر رئيس الخرب الجمهوري

يقيام



الطبة اثانية

جمادعالناف ۱۳۸۸ هر (عوانق أغسطس ۱۹۶۸مر

# محسود محسد طله وري

يقسام



(الطبعة الثانية

جمادعالناف الممالا هر (عوانق أغسطس ١٩٦٨مر الاهداء

الى الانسانية

#### مقدمة الطبعة الثانية

هذا كتاب خرجت الطبعة الاولى منه فى مارس عمام ١٩٦٠ ، وكان الناس يومئذ تحت وطأة «حكم العساكر، » لااحوجهم الله الى ذكراه بالخير، وقشع الله، عن امم الارض التى لاتزل بامثاله مرزوءة، سحابة ظلمتة وجهله .

ولقد خرج هذا الكتاب عقيب حادث فصل الطلبة الجمهوريين. الثلاثة من المعهد العلمي ، وماصحب ذلك الفصل من تشويب شديد للفكرة الجمهورية ، ولقد حاولنا تصحيح ذلك التشويه فلم يتيسر لنا النشر ، ولقد منعنا المحاضرات في الاندية ، وفي دور العلم المختلفة ،

خُرِج هذا الكتاب في طبعتة الاولى مركزا ، شـــديد التركيز ، مضغوطا ، كاشد ما يكون الضغط ، ومع ذلك ، فهــو الكتــاب « الام »بالنسبة للحزب الجمهورى ٥٠ فيه كل ما نريد ان نقــول عن الاسلام ، فلم يبق امر مستأنف ، الا ان يكون زيادة شــرح، وزيادة توسيع لما جاء فية موجزا ٠

والآن ، وقد نفذت الطبعة الاولى ، منذ زمن بعيد ، فانا ندفسع بالكتاب الى المطبعة لنخرج الطبعة الثانية، من غير ال نجرى فيها تعديلا ، اللهم الاادخال العناوين الفرعية عليه ، لتكون للقارى، متوكا ، يعينه على حسن متابعة معانيه الدقاق ، من غير الملال ، ولاسام .

والله ، وحده ، المسئول ان يجعل هذا الكتاب بشيرا بعدودة. الاسلام ، وعمدة لعودته ٠٠

اته سميع مجيب

# بسبم الله الرحمن الرحيم

((اليوم اكملت لكم دينكم واقممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا)) صدق الله العظيم

مق\_\_\_دمة

تعالوا الى كلمة سواء

ان الاضطراب الذي نشأهده في عالم اليوم يرجع الى اسباب كثيرة ، ترجع جميعها الى سبب اساسي واحد ، هو مدى الخلف بين تقدم العلم التجريبي ، وتخلف الاخلاق البشرية .

ان العلم التجريبي الحديث قد رد مظاهر المادة المختلفة ، التي تزخر بها العوالم جميعها ، الى اصل واحد ، فاذا لم ترتفع قواعد الاخلاق البشرية الى هذا المستوى ، فترد جميعها الى اصل واحد ، فأن التواءم بين البيئة الطبيعية ، وبين الحياة البشرية ، سيظل ناقصا ، وسيبقى الاضطراب الحساضر مهددا الحياة الانسانية على هذا الكوكب بالعجز ، والقصور ، في اول الامر ، ثم بالفناء والدثور ، في آخر الامر ، •

العلم المادي التجريبي

اما عن العلم التجريبي فاستمع الى العالم العسربي الكبير الدكتور احمد زكى يحدثك في كتابه مسع الله في السماء تحت عنوان « لو انفرط هذا الكون » فيقول : \_\_

(ثم نعود الى الكون ، ان هذه عناصر الارض ، وهسفه مركباتها ، وهى كل شيء فيها ، وقد بناها بانيها من لبنات ثلاث : الكترونات فبروتونات فنيترونات ، وتحدثنا عن الكواكب السيارة ، فقلنا أن عناصرها من عناصسر

وتحدثنا عن النجوم ، فقلنا اذ عناصرها من عناصر الارض ، تستوى فى ذلك نجوم فى مجرتنا هذه ، دنيانا ، سكة التبانية ، وفجوم فى مجرات نركب اليها الضوء فلا نبلغها الا بمد منسات الملايين مسين السنين . .

الكون اجمع أذن يتألف من عناصر هي بعض هذه التسعين . الكون اجمع أذن يتألف من تلك اللبنات الثلاث . .

فلو اننا أمرنا الارض ان ينفرط عقدها : امرنا اجسسام الانسان ان تنفرط ، واجسام الحيوان، واجسام النبات؛ واجسام السخر بهذه الارض ، والصخور بهذه الكواكب ، وامرنا كسل غاز الشمنس ان ينفرط ، وان تنفرط غازات النجوم جميعها ، ما قرب منها وما بعد ، واختصارا أن ينفرط كل شيء في الوجود ، لنتج عسن انفراطه كومات هائلة شهلات من : الكترونات . وبروتونات ، فهل في معاني الوحدة ابلغ مسن وبروتونات - ونيوترونات ، فهل في معاني الوحدة ابلغ مسن هذا المعنى ؟ ونقول ثلاث لبنات ، وهل هي حقا شهلاث ؟ وفي الوقت الذي ترد فيه المادة الى ثلاث لبنات ، وهل علماء «القوى»

الى أصل واحد: الضوء ، الحرارة ، الاشعة السينيه ، الانسعة اللاسلكية ، الاشعة الجيمية ، وكل أشعاع في الدنيا ، كلها صور متعددة لقوة واحدة ، تلك القوة المغناطيسية الكهربائية ، انها جميعا تسير بسرعة واحدة ، وما اختلافها الا أختلاف موجة ، المادة ثلاث لبنات ، والقوى موجات متآصلات . .

ويأتى أينشتين ، وفى نظريته النسبية الخاصة ، يكافىء بين المسادة والقدوى . .

ويقول: ان المادة، والقوى، شيء سواء، وتخرج التجارب تصدق دعواه، وخرجت تجربة أخيرة صدقت دعواه بأعلى صوت سمعته الدنيا: ذلك انفلاق الذرة في القنبلة اليورنيومية . . المادة والقوى ، اذن ، شيء سواء ، فماذا بقى من اشياء هـ ذا الكون ؟

بقیت الجاذبیة ، ذلك الرباط الذی یربط الکون أجمع ، و بقی المكان SPACE ، و بقی الزمان ، و بحاول اینشتین ان یوحد بینها ، ان یربط بینها ،

وهو فى نظريته ، نظرية النسبية العامة ، يربط بين الزمان والمكان ، فيجعل منهما شيئا متواصلا ، غير متفاصل وفى نظريته الجديدة ، نظرية الحقل الواحد UNITED FIELD THEORY بغدف أينشتين الى أن يثبت ان القوى المغناطيسية الكهربائية ، تلك التى تتمثل فى الضوء والحرارة وصور الاشعاع عامة ، هى وقوى الجاذبية شىء سواء

واقول السواء وما اعنى به السدوية و ولمسكنى اعنى انهما فى الاصول فى اعماق الحقيقة الطبيعية ، متواصلان ، قال اينشتين : « ان روح العالم النظرى لا تحتمل ان يكون فى الوجود الواحد شكلان للقوى لا يلتقيان ، شكل للجاذبيه القياسية ، وشكمل للمغناطيسية الكهربائية »

وهكذا ، يتحلل المركب ، ويتبسط المعقد ، وتتسساكل الحقائق التي تتستر وراء الظواهر المختلفة ، وتتشابه ، وتجتمع كلها لتصب في مجرى واحد ، تلك الوحدة العظمى التي تجرى في الكون اجمع ، ولكن ، هل قضى الانسان من ذلك وطرا ؟ ان الانسان مازال يتساءل ، وماوزاء كل هذا ؟

ان الانسان ان كان وجد جوابا لبعض «كيف» تساءل عنه ، فهو مازال يتساءل «لماذا» وهو يسأل في شيء من الهلم الفكرى ، والتقديس الدينى ، قال اينشتين : « ان اعظم جائشه من جائشات النفس واجعلها تلك التي تستشعرها النفس عند الوقوف في روعة امام هذا الخفاء الكونى ، والاظلام ، ان الذي لا تجيش نفسه لهذا ولا تتحرك عاطفته ، حي كميت ، انه خفاء لانستطيع ان نشق حجبه ، واظلام لا نستطيع ان نطلم فجره ، ومع هذا نحن ندرك ان وراءه شيئا هو الحكمة ، احكم مسا تكون ، ونحس ان وراءه شيئا هو الجمال ، اجمل ما يكون ، وهي حكمة ، وهو جمال ، لاتستطيع ان تدركهما عقولنا القاصرة ، وهي حكمة ، وهو جمال ، لاتستطيع ان تدركهما عقولنا القاصرة ، وهي صور لهما بدائيه اوليه ، وهذا الإدراك للحكمة ، وهي نا

الاحساس بالجمال ، فى روعة ، هو جوهر التعبد عند الخلائق ويقول اينشتين ، وهو اعلم علماء الارض فى الكون وظواهره ، واحقهم بالكفر ، ان كان علم يدعو الى كقر ، واولاهم باتباع ما اعتاد بعض علماء الغرب ومقلدوهم من اهل الشرق ، من اغفالهم ذكر الله ، يقول اينشتين : « ان الشعور الدينى الذى يستشعره الباحث فى الكون ، هو أقدوى حافز على البحث العلمى ، وانبل حافز » وهو يقول : « ان دينى هو أعجابى ، فى تواضع ، بتلك الروح السامية التى لا حد لها ، تلك التى تتراءى فى التفاصيل الصغيره القليلة التى تستطيع ادراكها عقولنا الضعيفة العاجزة ، وهو ايمانى العاطفى العميق بوجود قدرة عاقلة ، مهيمنة ، تتراءى وعيشا نظرنا فى هذا الكون المعجز للافهام ، ان هذا الايمسان يؤلف عندى معنى الله » !!) انتهى حديث الدكتسور العالم احسد زكى

#### الغيز يقيا وسيلة الى الميتافيزيقيا

فأنتم ترون ، من هـ ذا العديث ، كيف رد العلم التجريبى الظواهر المختلفة الى أصل واحد ، وكيف حمل هذا العلم اكبر علمائنا المعاصرين ـ اينشتين ـ ليقول هذه الكلمة الخالدة ، التى أوردناها في آخر ما أقتبسناه من كتاب الدكتور احمـد زكى ، فكأن العلم التجريبي لا يريد ان يكتفى بأن يظهر لنا وحـدة العالم المحسوس ، وانما يذهب الى أبعد من ذلك ، فيرينا كيف ان العالم المحسوس ، وانما يذهب الى أبعد من ذلك ، فيرينا كيف ان العالم المحسوس ، وانما يذهب الى أبعد من ذلك ، فيرينا كيف

عالم وراءه ، غير محسوس ، ويتركنا هناك وقدونا ، فى خشوع ، واجلال ، نلتمس وسائل ، غير وسائل العلم التجريبي المادي ، بها نهتدى فى مجاهيل الوادى المقدس ، الذي يقع وراء عالم المادة أقرأوا ، مرة ثانيه ، الكلمة الخالدة التي حمل العلم التجريبي المادى الحديث أكبر علمائنا المعاصرين عملي قولها !! وأقرأوا ، بشكل خاص ، قوله فيها « وهدو أيماني العاطفي ، العميق ، بوجود قدرة عاقلة ، مهيمنة ، تتراءى حيثما نظرنا ، في هذا الكون المعجز للافهام » !!

ان العالم المادى انما هو بمثابة الظلال للعالم الروحى ، او قل بتعبير ادق ، ان المادة روح ، فى حالة من الاهتزاز تتأثر بها حواسنا ، وان الروح مادة ، فى حالة من الاهتزاز لا تتأثر بها حواسنا ، فالاختلاف ، على ذلك ، بين عالم المادة ، وعالم الروح هو اختلاف مقدار وليس أختلاف نوع ، وهذا يفتح الباب على الوحدة ، وحدة جميع العوالم

وحين ينتهى بنا العلم التجربى المادى الى رد جبيع ظواهر الكون المادى الى وحدةهى « الطاقة » ، يبرز لنا من جديد ، وبصورة خلابة ، العلم التجربي السروحى ، ليتولى قيادنا في شعاب الوادى المقدس ، الذى يقبع وراء المادة ، ونستطيع ، بمواصلة البحث والاستقصاء ، فى العلم التجربي الروحى ، ان نرى هل يمكن ان ترد ظواهر الاخلاق البشرية الى اصل واحد ، كما ردت ظواهر المحكون المادى الى اصبل واحد ،

### الديسن والعلم توأمان

والعلم التجريبي الروحي ليس جديدا ، وانما هو قديم قدم المعلم المادي ۽ ويحق ، انهما توأمان ، ولــدا في وقت واحــد ، ودرجاً معا ، وظلا يتعاونان في مدارج النمو ، فأن الإنسان الاول عندما وقف على رجليه ، لاول مرة ، امام قوى الكـون المادى الهائلة امتلا قلبه بالخـوف ، والتقـديس ، فاما القـوى التي الخافته هونا ما ، واستطاع مناجزتها فقد هدته الى العلم التجريبي المادي ، اوأما اللقوى التي أسترهبته ، واستغرقته خشيتها ، فقد تزلف اليها ، وتملقها ، وهدته بذلك الى العلم التجريبي الروحي ونحن تسمى هذين التوأمين اليوم ۽ العلم ، والمدين ، وقد قفــــز العلم قفزة واسعة جدا في العصر الحديث ، وتخلف الهدين ، وبذلك حدث الاختلال في التوازن، وظهر الاضطراب، والقلق. الذي اشرقا اليه ، في صدر هــذه الكلمة ، وليس الى اعـادة التوازن من سبيل، ألا أذا قفر الدين هذه القفره الجريئة نفسها، فرد قواعد الاخلاق البشرية الى أصلها الاصيـــل ، عـــلى نفس النحو ، وبنفس القدر ، الذي به ردت مظاهر الكون المادي الي اضلهما الاصيل و و

## الفهم الذرى للدين يجعله يناسب عصر الذرة

 نعم فالعلم التجريبي الروحي - الدين - ليس جديدا ولكنه سيعود جديداً ، لأن عصر الذرة يتطلب فهما ذريا للدين ـــ اعنى فهما دقيقاً ، يصل الى نسواة الدين ، ويفجس تلك النواة تفجيراً يسمع له دوى اعتى من دوى تفجير النواة المأدية ، ولقد ساير الدين طفولة البشرية في سحيق الأماد ، واحسن مسايرتها ، وكان بها رفيقاً ، شفيقاً ، يمد لها في الأوهام . والاباطيل ، التي كانت تكتنف تفكيرها ، ريشها ينقلها ، على مكث ، وفي أثاة ، من وهم غليظ ، الى وهم ادق ، ومـن باطل غليظ الى باطل ادق ، وهكذا ، دواليك ، حتى قطعت الانسانية عهد الطفولة ، ووقفت اليوم ، في طور المراهقة ، تستشرف الى عهد الرجولة ، والاكتمال الطور القلق الحائر المضطرب ــ طور المراهقة ــ ليدخل بها عهد الرجولة ، والاكتمال • ولما كان الفرق بين الطفل والرجل كبيرا شاسعا ، فالرجل يتحمل مستولية عمله ، بينما الطفل يطلب الحماية من تلك المسئولية ، فقد أصبح على الدين ، منذ اليوم ، الا ينبني على الغموض ، والا يفرض الاذعان ، على نحو ما كان يفعل في عهود طفولة العقل البشرى ٠٠ وانما يجب عليه ان يقدم منهاجا متكاملا للحياة ، يخساطب العقسل ، ويحترمه ، ويحساول اقناعه بجدوى ممارسة ذلك المنهاج في الحياة اليومية، في كل مضطربها

#### الارادة البشرية مادة الدين

والعلم التجريبي الروحي - الدين - مادته الطاقة ، أيضا ، ولكنها في هذه الحالة « الارادة » البشرية • • هل هي «مخيرة» ام « مسيرة » كالطاقة المادية ؟؟ ونحن الفنا ، عند التحدث عن الدين ، ان تتحدث عن أديان التوحيد والوثنيات التعدديات ، والحقيقة انالبشر ، في جميع عصورهم ، لم يعبدوا غير هذه الارادة البشرية ، وهذا يفسر لنا السر في ان جميع الاوثان كانت تنحت على شكل الهيكل البشري • • وحتى اليوم ، وفي ارقى الاديان التوحيدية ، واعنى به الاسلام ، فأن ارقى معتنقيه يعبدون مس دون الله الها آخر ، هو « ارادتهم البشرية » ولكنهم لا يفطنون دون الله الها آخر ، هو « ارادتهم البشرية » ولكنهم لا يفطنون الى ذلك ، ويطنون أنهم يحسنون صنعا • • ويسخرون مس بأقى عباد الله من اصحاب الملل الاخرى • فلو انهم تفطنوا الى حقيقة أمرهم اذن لاشتغلوا ، عن الزراية عملي الآخرين ، بتحصيل مافاتهم ، هم • •

ان العالم الطبيعى الكبير ، اينشتين ، يقف عاجزا ، حائرا ، على عتبة معضلة الجبر ، والاختيار ، ويقبول ، فيما يحدثنا الدكتور احمد زكى : « ان دينى هو اعجابى ، فى تواضع ، بتلك الروح السامية ، التى لا حد لها ، تلك التى تتزاءى فى التفاصيل الصغيرة ، القليلة ، التى تستغليع أدراكها عقبولنا الضعيفة ، العاجزة ، وهو ايمانى العاطفى ، العميق ، بوجود قدره عاقلة ، العاجزة ، وهو ايمانى العاطفى ، العميق ، بوجود قدره عاقلة ، مهيمنة تتراءى ، حيثما نظرنا ، فى هذا الكون المعجز للافهام ،

ان هذا الايمان يؤلف عندى معنى الله » ونحن، بعلمنا التجريبى الروحى ، نبدأ من حيث انتهى هذا العالم الجليل بعلمه التجريبى المادى ، ومع انه واضح ان اينشتين قد قرر الجبر ، وذلك بقوله: « وهو ايمانى العاطفى ، العميق ، بوجود قدرة عاقلة ، مهيمنة ، تتراءى، حيثما نظرنا، في هذا الكون المعجز للافهام »، الاانه واضح أيضا انه يتساءل تساؤلا صامتا : ماهى هذه القدرة العاقلة المهيمنة ؟؟ وما مدى هيمنتها ؟؟ ونعتقد ان الاجابة على هذين السؤالين هى الاجابة على مسألة الجبر والاختيار ، وبها تسرد مظاهر الاخلاق البشرية الى اصل واحد ، كما ردت من قبل مظاهر الكون المادى الى اصل واحد ، كما ردت من قبل مظاهر الكون المادى الى اصل واحد ،

قلنا ان العلم التجربي المادي ، والعلم التجربي الروحي توامان ولدا في يوم واحد ودرجا في مراقي الحياة معا ، على تواد حينا وعلى تدابر حينا ، ولكن على تعاون في جميع الاحيان ومادة العلم التجربي المادي الكون المادي، وان كافت الارادة البشرية تتدخل فيه ، ووسيلته المعادلات الرياضية ، ومعدات التجارب في المعامل ، ومادة العلم التجربي الروحي الكبون المادي ، والارادة البشرية معا، ووسيلته القرآن عومعدات العبادة ، في الخلوات، والجلوات، والجلوات، والجلوات، والمحلية القرآن عن تصديق، لاني ولدت الاسلام ، واحب ان اعترف أني بدأت عن تصديق، لاني ولدت من ابوين مسلمين ، ولكن التصديق لم يبلغ بي درجة التعصيب والعمي، فيلتوى بنتائج تجربتي وانها استطعت، بتوفيق الله ، والعمي، فيلتوى بنتائج تجربتي وانها استطعت، بتوفيق الله ، الناسير مفتوح العينين ، الي النتائج التي رسخت تصديقي

البدائي ، وانتقلت بي الي اليقين .

وسائل العلم التجريبي الروحي

ولا بد من كلمة قصيرة عن وسائل التجربة الدينية ، واولها وأولاها ، القرآن ، ونحن نسمع الناس يقولون ان القرآن كلام الله ، فما معنى هـــذا ؟؟ أن الله ليس كأحــدنا ، وليس كــلامه ككلامنا ، بأصوات تنسل من الحناجر ، فتقــرع الآذان • • أن كلام الله خلق ٥٠ فالشمس تطلع ، فترسل الضوء ، والحسرارة ، فتبخر الحرارة الماء ، وتثير الرياح ، وتحرك الهواء ، وتحسل الرياح بخار الماء ، في سحب كثيفة ، الى بلد بعيد ، فينزل المطر ، الحياة ، بمختلف صورها ، وشكولها ٠٠ هذه صورة موجزة ، قاصرة، مفككة الحلقات ، لكلام الله • فالقرآن صورة هـــذا الكلام، أو قل هذا العلم، مفرغ في قوالب التعبير العربية • • ويظن كثير من كبار العلماء ان القرآن هو اللغة العربية، وذلك خطأ شنيع • • وهو خطأ جعلهم يلتمسون معاني القرآن في اللغة العربية ، فانحجبوا بالكلمات ، وهم يظنون انهم على شيء . • واللغة اساسا، نشأت بدوافع الحاجة اليومية، في الحياة الجسدية فهي ، مهما تطورت ، فانها تعجز ، كل العجز ، عن تحمـــل معنى كلام الله و هي ، على خير حالاتها، لاتقوم منه الا مقام الرمز، والاشارة \* + والقرآن لا يدع لنا مجالاً للشك طويلاً، فهــو يقول « الم يد ذلك الكتاب لارب فيه، هدى للمتقين» والاشارة هنا « بذلك » الي « الم »

ثم تجىء الوسيلة الثانية ، وهنى تحقيق « لأ اله الا الله محمد رسول الله » وتحقيقها يبدأ بالثقة بمحمد، وبتضديقه التام، وبتقليده المتقن ، فى اسلوب عبادته ، وفيسا تيسر مسن اسلوب عادته ، ويشمل تقيلده كل ما صبح عنه ، بعد بعثه ، وقبله ، اثناء تحنثه فى غار حراء، ولست أريد ان اطيل هنا، فان الايجاز فى ذلك يكفى ، على الاقل فى هذه العجالة ، وقد اعود فى وقت آخسر ، ومجال آخر ، للافاضة فى القول . .

قلت ان مادة العلم التجريبي الروحي الكون المادي ، والارادة البشرية ، والحق ان عناية العلم الروحي بالكون المادي ، في جميع صوره ، هي في مرتبة الوسيلة ، في حين ان عنايته بالارادة البشرية في مرتبة الغاية ، ولذلك يقول القرآن «سنريهم آياتنا في الآفاق ، وفي انفسهم ، حتى يتبين لهم انسه الحق ، أو لم يكف بربك انه على كل شيء شهيد ؟ » وفي العلم الديني ان الارادة البشرية هي صورة مصخرة للكون المادي ، المنظور منه ، وغير المنظور ، فنحن كلما كونا لافكارنا صورة المحورة الكونية، صورة تضارعها، في الصحة والدقة، عن حقيقة ارادتنا، أو قل شخصيتنا القردية ، ولذلك فأن القرآن يقول « قل انظروا المادي السموات والارض » بنفس الصيفة التي يقول لنا بها ماذا في السموات والارض » بنفس الصيفة التي يقول لنا بها هذه الصورة « واقم الصلاة » • •

ماهي الارادة البشرية

ويمكن القول اذن بأن موضوع العلم التجريبي الروحي هو

الارادة البشرية ، ، فما هي هذه الارادة البشرية ؟؟ سنرجي الاجابة على هذا السؤال الى وقت قريب ، ونعالج في ايجياز الاجابة على تساؤل ألعالم الكبير أينشتين ، مم ماهي هذه القدرة العاقلة المهيمنة، وما مدى هيمنتها؟ فأما السؤال الاول فأن القرآن يخبرنا بأنها ذآت الله « أو لم يروا الى ما خلق الله من شمى يتفيؤ ظلاله عن اليمين والشمائل سجلا لله ، وهم داخرون ؟؟ » يتفيؤ ظلاله عن اليمين والشمائل سجلا لله ، وهم داخرون ؟؟ » وأما السؤال الثاني فأن القرآن يجيبنا عليه « انى توكلت وأما السؤال الثاني فأن القرآن يجيبنا عليه « انى توكلت على الله ، ربى وربكم ، ما من دابة الاهو آخذ بناصيتها ، ان ربى على سراط مستقيم » وهكذا فان هيمنته تعالى على الوجود دين على سراط مستقيم » وهكذا فان هيمنته تعالى على الوجود هيمنة تامة ، لايخرج عنها صغير ، ولا كبير ، من الخيائق ، في دقيق ، ولا جليل ، من حركاته ، وسكونه ، و

ارادة الحياة دون ارادة الحرية

ولكن الله تعالى سير الجمادات ، والغازات ، والساوائل ، تسيرا قاهرا ومباشرا ، شم خلق الحياة في مراتب النبات ، والحيوان ، فسيرها « بأرادة الحياة » ، وهي أرادة تعمل بدوافع البقاء للاحتفاظ بالحياة ، وقانونها أجتلاب اللذة ، ودفرالالم ، واصبح تسيير الله تعالى للمخلوقات في هذا المستوى من وراء حجاب « ارادة الحياة » التي تتمتع بما يسمى الحركة التلقائية الان دوافع حركتها ، وقوى حركتها كالمودعة فيها ، وهو ثم لما أرتقى الله تعالى بالحياة الى مرتبة الانسان زاد عنصر جديد على « أرادة الحياة » ، وهو عنم عنصر يختلف عن ارادة الحياة الحناة اختلاف مقدار ، لاختلاف نوع ، ثم عنصر يختلف عن ارادة الحياة اختلاف مقدار ، لاختلاف نوع ، ثم

سير الله تعالى البشر بأرادة الحياة ، وأرادة الحرية معا ، واصبح بدّلك تسييره أيانا غير مباشر ، وتدخله في أمرنا ، هو من اللطف والدقة ، بحيث تورطنا في الوهم الاكبر ، وذلك باعتقادنا أننا نملك أرادة حرة ، مستقلة بالترك او العمل • واليكم آية هي آية في الدلالة على لطف تدخل أرادة الله في توجيه ارادتنا : « اذ يريكهم الله في منامك قليلا ، ولو اراكهم كثيرا لفشلتم ، ولتنازعتم في الامر، ولكن الله سلم، انه عليم بذات الصدور يهدوأذ يريكموهم ، أذ التقيتم ، في أعينكم قليلا ، ويقللكم في أعينهم ليقضى الله امرا كان مفعولا والى الله ترجع الامور » فانظمروا للي قلي هذا اللطف اللطيف من جانب الارادة الالهية القديمة ، أذ تتدخل في تسيير الارادة البشرية المحدثة ا!

الارادة البشرية هي ارادة الحرية

فالنبى يرى اعداء فى منامه قليلين ، فيصمم عملى مقاتلتهم ، ولو رأهم غير ذلك ماقاتلهم، ثم ، عند اللقاء، يرى فريق المؤمنين فريق المشركين قليلا ، فيصمموا على قتالهم ، ويرى فريق المشركين فريق المشركين قليلا ، فيصمموا ، بدورهم ، على قتالهم ، والله هو الذى يرى الذى يرى النبى اعداء ، فى منامه ، قليلا ، والله هو الذى يرى كل فريق من الفريقين اعداء ، قليلا ، ليقضى الله أمراكان مفعولا . كل فريق من الفريقين اعداء ، قليلا ، ليقضى الله أمراكان مفعولا . كل ذلك من غير أن تنزعج الارادة البشرية ، ومن غير أن تنسعر بندخل خارجى فى أمر من أمورها ، فالأرادة البشرية هى « أرادة الحرية » هذه ، وبها تميز الانسان عن الحيسوان ، وهى الارادة التي بمعارستها عصى آدم ربه ، اذ نهاه عن أكل الشجرة ، فقال التي بمعارستها عصى آدم ربه ، اذ نهاه عن أكل الشجرة ، فقال

الله تعانى فيه ﴿ فَأَكُّلَا مِنْهَا ؛ فَيَسَدَّتَ لَهُمَا سُوْآتُهِمِسَا ؛ وطَفَقَسَا يخصفان عليهما من ورق الجنة ، وعصى آدم ربه فغوى » وقال تعالى عنه محذرا رسوله من أستعمال هذه الارادة الخادعة ، الستعمالا مخدوعا ، كما اتفق لابيه من قبل ، ﴿ فَتَعَالَى اللَّهِ المُّلَكُ الحق ، ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه ، وقـــل رب زدنی علما • ولقد عهدنا الی آدم من قبل فنسی ، ولم نجد له عزما • » بدأ الآية بقوله « فتعالى الله الملك الحق » ، تذكيرا بأنُّ ألمه متفرد بالأرادة الكاملة ، وان الأرادة البشرية يجب أن تذعن لارادته ، وتنقاد ، عن استسلام ، وعن رضا ، فلا تعجسل أمرا قبل ان يجيء وقته ، لان « الله لا يعجل بعجلة احــدكم » كما قال المعصوم • والارادة البشريــة ، أو « ارادة الحرية » ، قبس من الله العظيم ، واليها الاشارة بقوله تعالى « اذ قال ربك للملائكة انى خالق بشرا من طين ۽ فاذا سويته، ونفخت فيه من روحي ، فقعوا له ساجدين = فكلمة « سويته » اشـــارة الى ﴿ أَرَادَةُ الْحَرِيَّةِ ﴾ • •

معانى القرآن صور تؤدى بالكلمة

واحب ان انبه القارىء الى ماسبق تقريره عن القرآن مسن انه كلام الله بمعنى أنه صورة لفظية لايجاد الله الوجود، وخلقه الخلق فى الزمان والمكان، والآيتان السابقتان مثل بليغ فى هذا ه فان الاشاره الى « الطين » تعنى الخلق فى طسور الجمسادات، والسوائل، والغازات، تلك التى قلت ان الله سسسيرها تسييرا مباشرا ، والاشارة بكلمة « سويته » تعنى الخاق ، فى طهورى النبات ، والحيوان ، بجميع صوره ، وهو ما قلنا ان الله سيره، بارادة الحياة ، تسييرا شبه مباشر ، والاشهارة بقوله « ونفخت فيه من روحى » تعنى الخلق فى مرتبة الانسان ، وهو ما قلنا ان الله سيره ، بارادة الحرية ، تسييرا غير مباشر ، و وهذه الآيات الثلاث أوضح فى الدلالة على حقيقة القهرآن ، استمعوا اليها « الذى أحسن كل شىء خلقه، وبدأ خلق الانسان من طين ، ثم بعل فسله من سلالة من ماء مهين ، والابصار ، والافئدة ، قلبلا مها روحه ، وجعل لكم السمع ، والابصار ، والافئدة ، قلبلا مها تشهير كرون »

وهذا الخلق ، والايجاد ، استغرق آمادا سحيقة ، في الزمان والمكان ، وهو صورة من التطور السذى يتبع بعضه بعضا ، في حلقات متصلات ، والتسيير الذي أشرنا الى أنه شهه مباشر في مرتبة الانسان ، انها مرتبة النبات ، والحيوان ، وغير مباشر في مرتبة الانسان ، انها هو بالصراع بين الاحياء فيما بينها ، وبين الاحياء والبيئة الطبيعية التي وجدوافيها ، واردة الحرية ماذا تريد ؟؟ تريد الحريبة ، والحرية المطلقة من كل قيد ، ولكن الحريبة لها ثمن ، وههو ان يتحمل الحر تنائج عمله ، والااصبحت الحريبة فوضى ، وادني مراتب الحرية المطلقة هي ان يفكر الرجل كما يريب ، وان يقدول كما يغر، وان يعمل كما يقول، بشرط الاتندخل حريته في حريات للخرين ،

ولما كانت الحياة مسيرة بارادة الحياة ، قبل ظهور البشر على مسرحها ، كان قانونها اللذة ، بكل سنبيل ، ثم لما ظهر البشر ، ودخلت ارادة الحريةلتعمل عملها فى التسيير، ظهر المجتمع البشرى وظهرت القيم ، التي تجعل الفرد يضحى باللدة الحاضرة ، فى سبيل لذة مرتقبة، أو يضحى باللذة الحسية ، فى سبيل لذة معنوية ، وبمعنى اخر ، دخل تشريع الحلال والحرام ، أو ، ان ازدت الدقة ، فقل العرف الذي يحرم امورا ، ويحلل امورا اخرى ، في سبيل ، فقل العرف الذي يحرم امورا ، ويحلل امورا اخرى ، في سبيل ، فقل العرف الذي يحرم امورا ، ويحلل امورا اخرى ، في سبيل ، فقل العرف الذي يحرم امورا ، ويحلل امورا اخرى ، في سبيل ، فقل العرف الذي يحرم امورا ، ويحلل امورا اخرى ،

نشاة الجتمع والقانون ونشاة الاسلام

والقصة ، في ايجاز ، هي ان الفرد البشري لما وجد نفسه امام قوة طبيعيه عنيفه هائلة ، لاقبل له بها ، وضح له افه لابد له مس الالتجاء إلى جملة حيل بها يستطيع ان يعافي على حياته ، فبني البيوت فوق الاشجار ، وعلى قدم الجبال ، وفي الاماكن المحصنه الاخرى ، واتخذ الآلة ، من الخشب ، والحجر ، وادخر طعامه ثم اهتدى الى كبر اختراع في الوجود ، وهنو الماتون الاول ، ولكى يكون المجتمع ممكنا قام العرف ، الذي ينظم العلاقات الجنسية ، فيحرم الاجت على الاخ ، ويحرم النت على الابن ، ويحرم الام على الابناء فيها على الابن ، المخ الخ ، ويحرم الاسرة البشرية كلما بلغ الابناء فيها مبلغ الرجال ، فقد اصبح ، بعد هذا العرف ، من الممكن ان مبلغ الرجال ، فقد اصبح ، بعد هذا العرف ، من الممكن ان مبلغ الرجال ، فقد اصبح ، بعد هذا العرف ، من الممكن ان مبلغ الرجال ، فقد اصبح ، بعد هذا العرف ، من الممكن ان يتعايش في منزل واحد ، وفي منازل متجاورة ، ولاب ، والابن

البالغ ، والصهر ، والابن المتزوج ، وكل منهم آمــنن على زوجته مــن الاخــرين • ولربما يكون العرف الذي ينظم احترام الملكية القردية قد نشأ مع هذا العرف ، من الوهلة الاولى • فانسه ، في المجتمعات البدائية، لا فرق ، كبيرا ، بين ملكية الزوجة ، وملكية الولة ، أو الكهف، وأذا كان لابعد للمجتمعات الصغيرة إن تعيش في وثام ، تصيد معا ، وتحارب معا ، وتقابل صدروف الايام متحده انه لابد من هذين العرفين اللذين ينظمان السماوك في الجماعة ويصونان كيانها • وليبس معنى هـــذا ان المجتمعات نشــات بصورة واحدة في كل مكان ، ولكنه ، مما لاشك فيه ، ان المجتمع البشري ، حيث نشأ ، فقد نشأ حول طائفة من العادات ، والعرف ، الذي ينظم علاقة الافراد ببعضهم البعض، وبهذا العرف دخلت ارادة الحرية في صراع مع ارادة الحياة ، ذلك بأن الفرد البشيري قد رضي ، طوعا او كرها ، ان يتنازل للمجتمع عن قسط من حريته ليستمتع بباقيها ، بفضل حياته في مجتمع يحميه ، ويعينه ، وتنازله ، عن هذا القسط من حربته ، ينظمه العسرف ، وماتفرضه اوضاع مجتمعه ، واصبح عليه إن يسيطر علمي نفسه ، وأن يمنعها مما يمنعها منه القانون ، الذي سنه مجتمعه ، • وكلما انتصر القرد ، في هذا الصراع ؛ على غرائزه البدائية ، كلما قسويت ارادته ، وانتقلت لذاته ، من اللذة الحسية العاجلة المحسرمة ، الى اللذة الحسية التي ينظمها العرف ، ويقرها ، بعد استيفاء قوم عده ، او قد تنتقل لذته من حسية عاجلة ، الى معنوية عاجلة، أو مؤجــلة كرضا المجتمع عنه ، وثنائه عليه ، او كرضا الالهةعنه ، ومجازاتها

ايسام، في هسذه الحياة ، او في الحياة المقبلة . ولما كان الفسرد البثنيري الإول غليظ الطبع ، قاسى القلب ، حيوافي النزعة ، نمقد احتاج الى عنف عنيف لترويضه ، وكذلك كان العرف الاجتماعي شديدا ، عنيفا ، الى الحدود التي تضحى بحياة الافراد على مذابح معابد الجماعة ، استجلابا لرضا الآلهة ، أو دفعا لغضبها ، وهـــذا العنف العنيف اضطهر القهرد البشرى ليسيطر على تزعاته 4 وليكبت في صدره كثيرا من رغائبه التي لا يقره عليها العسرف ، ولا ترضاها الآلهة ، وفي نفس الوقت الذي خدم فيه العرف الأول الفرد بان قوى ارادته ، وسيطرته على نفسه ، خسدم المجتمع بان صان حقوقبه ، وجعل تماسكه ، وتضامنه . ممكنا : ولقد سار المجتمع من تلك البداية سيرا وئيدا وسار معه الافراد، وكلما تبرقي المجتمع ، كلما قلت التكاليف الباهظه التي يفرضها على حريات افراده، بواسطة عرفه، وقوانينه، وأديانه، وسنرى ذلك، بعد قليل ، عند الحديث عن مرحلتي اليهودية والاسلام ، ومنذ نشأة العرف الأول نشأ الاسلام ، وذلك لأن الفرد البشسرى يسدأ في يكاد يكون لا شعوريا ٥٠ ولست اربد أن أتابع مراحسل الاسلام من هذه البدايات ، ولكني سياقفز قفزة ووحدة الى مراحله الثلاث الاخيرة : اليهودية والمسيحية والاسلام ، فاتحدث عنها في شيء يسير من الاطناب ، ذلك لان هذه العجالة لا تحتمل التطويل ، ولكني ، قبل أن انصرف إلى هذه المراحل ، أناقشها ، أحسب إن اقرر هنا ان الاسلام ، كدين ، فكرة واحدة كييرة ، تشمل البداية

والنهاية ، وقد بدأ يوم بدأ الصراع يسين ارادة الحيساة، وأراده الحرية ، وهو ما اسميه بنشأة العرف ، وهذه الفكرة لا بزال تواصل سيرها ، وستبلغ نهايتها على هـــذا الكــوكب يوم يحقق الافراد البشريون السلام ، كل مع نفسه، وذلك بتسليم ارادتهم المحدثة ، الى الازادة القديمة ، وسنعود الى هذه العبارة في نهاية هــذه العجالة • ولتقرير أن الاسلام ، كدين في عمــر البشرية ، فكرة واحدة ، كبيرة ، تشمل البداية والنهاية، يمكن أن ننظر في الاستلام في عمر الفرد البشرى ، فانه من المقرر أن حياة الفسرد البشري تحكي، بصورة عاجلة، حياة النوع كلب وو فالإسلام ، في عمر الفرد البشزي ، يبدأ بالقول باللسان ، والعمل بالجوارح ثم يترقى حتى يصبح اذعانا واعياء وانقيادا راضياء بارادة اللسه وحسن تدبيره ، وأول مراتب ترقيه ، بعد الاسلام ، الايمان، ثم الاحسان بمراتبه الثلاث ثم الاسلام من جــديد وهـــذه الآيات الكريمات تفيدنا في هددا الباب ( قالت الاعتبراب آمنا ، قل لم فالاسلام هنا هو البداية التي هي مرحلة دون مرحـــلة الإيمان. ثم اسمع هذه الآية الكريمة : « يايها الذيس آمنسوا اتقسوا الله ، حق تقاته ، ولا تمو تن الا وانتم مسلمون » والاسلام هنا هو نهاية المطاف ، ولقد ندب اليه المؤمنون فلم يطيقوه ، فلما بعدا عجزهم خفف الله عنهم فنزل الافاتقوا الله مااستطعتم ، واسمعوا واطيعــوا » فاستبدل لهم تقــوى الله حــق تقاته بما يطيقون ، واستبدل لهم الاسلام ، الذي هو تسليم الارادة المحمدثة الى

الارادة القديمة: «ومن يسلم وجهه الى الله ، وهسو محسن ، فقد استمسك بالعروة الوثقى » استبدل لهم هذا الاسلام بالسمع للنبى، والطاعة ، وهى مرتبة سامية ، ولا رب ، ولسكنها دون الاسلام الذي عناه الله بقوله « ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه ، وهو في الاخرة من الخاسرين »

الاسلام بين اليهوديه والنصرانية

وهذه الفكرة الاسلامية الكبيرة جاءت مسرحلة اليهودية فى طرف البداية منها ، وجاءت المسيحية فى طرف النهاية ، وجاء الاسلام وسطا بين اليهودية والنصرانية ، فأن المسيح قد قال لالميذه : « لاتظنوا انى جئت لانقض الناموس ، او الانبياء ، ماجئت لانقض، بل لاكمل » ، ثم أخذ يعلمهم ، فقال : « سمعتم انه قبل عين بعين ، وسن بسن ، واما انا فاقول لكسم لاتقاومسوا الشر ، بل من لطمك على خدك الايمن ، فحول له الآخر ايضاه فالمسيح ، فى هذا الحديث ، يعرض علينا طرف البداية ، والنهاية فالعين بالعين ، والسن بالسن اقرب الى الطبيعة البشرية المبتدئة ، واما عدم مقاومة الشر فهو غاية فى التسامح ، وهسو ادخسل فى نهايات سير النفس المرتاضة ،

ولما كان الاسلام وسطا بين اليهودية ، والنصرانية ، كما يخبرنا الله تبارك وتعالى حين يقول ، « وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس » فأن القرآن قد جاءفى سياقه بالجمع بين خصائص اليهودية وخصائص المسيخية ، فاسمعه يقول « وجزاء سيئة سيئة مثلها ، فمن عفا وأصلح ، فاجره على الله ، انه

لا يحب الظالمين » ثم قارن هذا بحديث المسيح السابق تجد ان «جزاء سيئة سيئة مثلها» تعيير شامل لقول التوراة الذي حكاه المسيح « عين بعين ، وسن بسن » وتجد ايضا قول « فمن عفا ، واصلح فاجره على الله » ابلغ في التساميح من قبول المسيح « لاتقاوموا الشر » الوارد في هذا الحديث ، وان كان للمسيح حديث اخر يرتفع الى مستوى «فمن عفاواصلح فاجره على الله » وذلك حديث اخر يرتفع الى مستوى «فمن عفاواصلح فاجره على الله » وذلك حيث يقول : « احبوا اعداء كم ، باركوا لاعنيكم ، احسنوا الى مغضيكم ، وصلوا لاجل الذين يسيئون اليكم ، وبطردونكم ، »

الاسسسلام رسالتان

وكون الاسلام وسطا بين طرفين ، وجامعا لخصائص الطرفين ، مرفا اقسرب من البداية والنهاية، جعل الاسلام نفسه ذا طرفين ، طرفا اقسرب الى البداية ، وطرفا اقرب الى النهاية ، ويلاحظ هذا بوضسوح ، عند قراءه الاية السابقة، ومثيلاتها ، فىالقرآن ، ولهذه الظاهرة معنى بعيد الاثر، وذلك ان الاسلام ، كما هو فى القرآن ، ليس رسالة واحدة ، وانما هو رسالتان : رسالة فى طرف البداية ،اوهى مما يلى ملرف اليهودية ، ورسالة فى طرف النهاية أو هى مما يلى طرف السيحية ، وقد بلغ المعصوم الرسالتين معا ، بالقرآن ، فرالسيرة التى سارها بين الناس ، ولكنه فصل الرسالة الاولى فى تشريعه، واجمل الرسالة الثانية، اللهم الا مايكون من امرالتشريع تشريعه، واجمل الرسالة الثانية ، فان ذلك يعتبر تفصيلا فى حق الرسالة الثانية ايضا ، ومن ذلك ، بشكل خاص، تشريع العبادات جميعة ، و وظاهرة الرسالة الاولى انها تبدا بقول « لااله الاالله ،

محمد رسول الله »، وتنتهى بقول «لااله الاالله، محمد رسول» فهى كالصورة الفوتغرافية الثابنة ، الا قليه ، وامها ظاهرة الرسالة الثانية فانها تبدأ بقول « لااله الاالله ، محمد رسول الله» وتنتهى بقول « لااله الاالله » المجردة ، فهى كالفله السينمائى يتحرك من بداية الى نهاية ، فى تطور مستمر ، ومعنى تجريه الشهادة معرفة مكانة الله ، من مكانة محمد ، وهو تبام التوحيد والله تعالى يقول لنبيه الكريم : « وانزلنا اليك الذكر لنبين للناس مائزل اليهم ، ولعلهم يتفكرون ، »

والمتامل في هذه الاية الكريمة يدرك كيف ان الاسلام رسانتان ، فأن أول الاية: «وانزلنا اليك الذكر» يعنى الرسالتين معا، الاولى والثانية ، ووسط الآية: «لتبين للناس مانزل اليهم» يشير الى تفصيل الرسالة الاولى التي هي ، كما قلنا ، اقسرب الى جانب البداية ، وآخر الاية ، « ولعلهم يتفكرون » يشير الى محاولة الارتفاع من الرسالة الاولى ، الى مستوى الرسسالة الثانية ، وذلك بأنقان العبادة التي اختطها الله ، تبارك وتعالى، للمسلمين، او قل ان اردت الدقة ، « للمؤمنين » ،

#### امة الرسالة الاولى المؤمنون

وحين يسمى القرآن المسلمين في مرحلة الرسالة الموسوية «يهودا» ويسمى المسلمين في مرحلة الرسالة العيسسوية « نصارى » ، ويسمى المسلمين في مرحلة رسالة محمد الاولى « المؤمنين » ، أو « الذين آمنوا » اسمعه : « قسل يا أهسل الكتساب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة ، والانجيل ، وما المسؤل اليسكم من

ربكم ، وليزيدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا وكفرا ، فلا تأس على القدوم الكافريس في الله الدين آمنسوا ، والذيس هادوا ، والصابئون ، والنصارى ، من آمن بالله ، واليدوم الآخر ، وعسل صالحا ، فلا خوف عليهم ، ولا هم يحزئون »

واسمعه ايضا: « أن الذين آمنوا، والذين هادوا، والنصارى، والصابئين، من آمن بالله، واليوم الآخر، وعمل صالحا، فلهم اجرهم عند ربهم، ولا خوف عليهم ولا هم يحزفون !!

والتفاوت بين مراحل الاسسلام المختلفة : في الموسسوية ، والعيسوية ، وفيرسالتني منصد ، انها هو تفاوت مقدار ، هــو ترق من بداية غليظة ، بليدة جافية ، الى نهاية رفيعة ، ذكية ، رقيقة ، ويعكس لنا هـــــذا الترقى التشــــريم المنزل بين اليــــداية والنهاية ، فانه ، مما لاشك فيه ، ان التشريع ، سواء كان تشريع عادة ، او تشریع عبادة ، افعا هــو منهاج تربــوى ، پرتفــع بالمجتمعات ، وبالإفراد ، من الفلظــة ، والجفــوة ، الي اللطف ، والانسانية ، وكلما كان الناس غلاظ الاكباد ، بليدي الحــس ، كلما شبدد عليهم في التشريع وكبلوا بالقيود والاثقال ولو الذالناس رعوا ما عليهم ، حق رعايته ، لما اعتشاوا في امر مسن امورهم .. والله تعالى يقول : «ما يفعل الله بعدابكم ان شكرتم، و آمنتم ؟ وكان الله شاكرا عليما » لكن حاجــة الناس الى الترويض هي التي حرمت المحرمات ، وعزمت العسرائم ، وجاءت المحسرمات ، 

اليهودية ، وحين كان الناس غلاظا ، جفاة ، قال الله تعالى عنهم : «فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم، وبصدهم عن سبيل الله كثيرا ، واخذهم الربا ، وقد نهوا عنه ، وأكلهم أموال الناس بالباطل ، وأعتدنا للكافرين منهم عذابا اليما » وقال عنهم : « واذ قال موسى لقومه يا قومى انكم ظلمتم انفها كم باتتخاذكم العجل ، فتوبوا المي بارئكم ، فاقتلوا انفسكم، ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التسلمات الرحيم » »

الناس مخفف عليهم كلما عقلوا

وحين بلغ الاسلام طور رسالة محمد الاولى قال تعالى: « قل لا اجد فيما اوحى الى محسرما على طاعم يطعمه ، الا ال يسكون ميتة ، أو دما مسفوحا ، أو لحم خنزير فانه رجس ، أو فسسسقا اهل لغير الله به ، فمن اضسطر ، غير بساغ ولا عاد ، فان ربسك غفور رحيم » .

وقال تعالى: « يأيها السذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينسكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم، ولا تقتلوا انفسكم، ان الله كان بكم رحيما • »

فقد رد المحرمات على الامة المحمدية ، الى اربعة ، كلها خبيث، ثم تجاوز ، حتى عن هذه الاربعة للمضطر ، اذا لم يسكن باغيسا ، ولا غاديا ، فى حين انه شهسدد على اليهود ، حتى فى الطيبات ، وقال للامة المحمدية . « ولا تقتلوا انفسكم ، ان الله كان بسكم رحيما ، » فى حين انه قال تعالى لليهود : « فتوبوا الى بارئكم ،

فاقتلوا انفسكم • » والمقصود ، بالطبع ، القتل الحسى • الحرمة الحسيه مجاز لتنقية السلوك

ثم يطرد هذا التفاوت ، بين التشديد . والتضييق في القاعدة ، والترخيص والتوسيع في القمة ، حين يبلغ الاسلام بالنساس طور برسالة محمد الثانية ، وهي قمة الاسلام ، ونهاية المطاف ؛ تقريبا ، غينتقل التحريم ، من الاعيان المحسموسة ، الى صور السملوك المعنوية • فاسمع القرآن الكريم يقول « يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد، وكلوا ، واشهر بوا ، ولا تسهر فوا ، الله لا يحب المسرفين، قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده، والطيبات من الرزق ، قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا ۽ خالصــة يــوم القيامة ، كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون ﴿ قُلُ انْمَا حُرْمُ رَبِّي الفواحش ، ما ظهر منها ، وما بطن ، والاثم ، والبغيبفير الحق ، وان تشركوا بالله مالم ينزل به ســـلطانا ، وان تقـــولوا على الله ما لا تعلمون • » ويقول : ﴿ وَذَرُوا طَاهِرَ الآثُمَ، وَبَاطُنَّهُ، أَنَّ الَّذِينَ يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون • » فاذا المحرم حقاً ، وفي آخر الامر ؛ هو عيب السلوك ، ونقص الاخلاق ، وانسا حرم المحسوس كوسيلة الى تحريم عيوب السلوك المعنوية ، وذلك على القاعدة الحكيمة في التربية ، والتعليم التي تطالعنا بها الآيسة الكريمة : « سنريهم آياتنا ، في الآفاق ، وفي انفسهم ، حتى يتبين لهم انه الحق ، أولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد ؟ » ٠ ولقد سبق القول بان رسالة محمد الثانية تجيء اقدرب الي جانب النهاية ، منها الى جانب البداية ، أو هي مما يلي النصرانية •

والآيات الكثيرة التي تعني بعيوب السلوك والتي اوردت لسكم منها نموذجا هنا ، أدخل في رسالة محمد الثانية ، منها في رسالته الاولى ، وهي تذكرنا بايات من اقوال المسيح ، فقد قال في الاصحاح الخامس ، من انجيل متى مايلى » : « قد سمعتم انه قيل للقدماء لاتزن، واما انا فاقول لكم انكلمن ينظرالي امرأةليشتهيها فقدزني بها في قلبه م » وقال ايضا لتلاميذه : «اسمعوا ، وافهموا ، ليسر مايدخل القم ينجس الانسان ، بل مايخرج من القم ، هـــذا ينجس الانسان • » يشير الى أن النجاسة الحسية، من التبول، والتغوث، لاتنجس الانسان،وانما تنجسه اخطاءاللسان. هوان تقولواعلى الله مالاتعلمون » كما يقول القران، في الآية الماضية . او « اذ تلقونـــه بالسنتكم ، وتقولون بافواهكم ماليس لكم به علم ، وتحسبونه هينا ، وهو عند الله عظيم ٥٠ كما يقول القسران ايضا في موضيم آخر • وعندما ينسحبالتحريم من الصور الحسية العليظة ، الي الصور المعنوية الدقيقة ، في عيوب السلوك والسيرة ، يواصل هذا الانسجاب حتى يصل خفايا السريرة ، وما يحوك فيها من خواطسر الاثم ، كما تحدثنا الآية الكريمة ، التي سبقت الاشسارة اليسها : «وذروا ظاهر الاثم وباطنه» • ومع أن ترك ظاهر الاثم جاء بمكان الوسيلة ، والغاية منه ترك باطن الاثم ، الا أن رسالة محمد الاولى قد تجاوزت عن باطن الاثم لانه لم يكن الوقت يومنه فاضحجا لتحريمه ، وفي حديث نبوي شريف ان النبي قال : «ان الله تجاوز لامتى عماحدثت به نفوسهم، حتى يقولوا، او يعملوا • » اوكما قال

لکل معنی شکل هرمی

وليس هناك شائ في ان لكل معنى حساء وبتعبير اخر ، فان للمعانى شكلا هرميا ، له قاعدة ، وقدة ، وكلما دق المعنى ، دق الحس ، او قل كلمادق الشكل الهرمى دقت قاعدته ، تبعا لذلك وعلى نفس هذا الاعتبار لكل سريرة ، سيرة ، وكلما تنقبت السريرة ، كلما استقامت السيرة ، لان الخطيئة انما تبدأ في السريرة ، اولا ، أو قبل في السيرة ، لان الخطيئة انما تبدأ في السريرة ، اولا ، أو قبل في الفكر ، ثم تخرج الى السيرة ثانيا ، أو قل الى صور السماولة المحسوسة ، بين الناس ،

اسلوب القرآن في التربية فريد

وأسلوب القرآن فى شفاء الناس من الخطيئة أسلوب عكسى يبدأمن الخارج ، ويسريرالى الداخل ، « سنريهم آياتنا ، فى الافاق ، و فى أنفسهم ، حتى يتبين لهم أنه الحق » وهو أسلوب غاية الغايات فى الدقة ، والحكمة ، ويفضى بالذين يتقنونه الى الاسلوب الصحيح ، وهو الاسلوب الطردى ، الذي يبدأ مس الداخل ، ويسير الى الخارج ، والى هذا الاشارة اللطيفة ، فى الاية السابقة ، حين قال ، جل من قائل، « أولم يكف بربك انه على كل شىء شهيد ؟ » وكلما تنقت السريرة ، كلما استقامت السيرة ، فضاقت دائرة المحرمات ، لذلك ، واتسعت دائرة المحرمات ، لذلك ، واتسعت دائرة الماجرمات ، لذلك ، واتسعت دائرة الماجرمات ، لذلك ، واتسعت دائرة المحرمات ، لذلك ، واتسعت دائرة السير السير السائر الى نهايته المرجوة ، وهى نقاء السريرة ، واستقامية السيرة ، تماما ، عادت جميع المحسوسات الى أصلها من الحل السيرة ، تماما ، عادت جميع المحسوسات الى أصلها من الحل

وأنطبقت الآية الكريمة: « ليس على الذين آمندوا ، وعملدوا الصالحات ، جناح فيما طعموا ، اذا ما أتقوا ، وآمنوا ،وعملوا الصالحات ، ثهأتقوا وآمنوا، ثم أتقوا وأحسنوا ، والله يحب المحسنين » وهذه مرتبة من الكمال تؤدى اليها رسالة محسد الثانية ، حين قصرت عنها رسالته الاولى

امة الرسالة الثانيه السلمون

ولقد طال الحديث عن رسالتي محمد، وقلنا أنه بلعهماجميعا في مغنى ما بلغ القرآن ، وسار السيرة ، ولكنه اجمل الثانسية اجمالاً ، وفصل الأولى ، تفصيلاً ، وأوردنا الآية الكريمة في ذلك : « وأفزلنا اليك الذكر لتبين للناس مانزل اليهم ، ولعلمهم يتفكرون » وقلنا أن الرسالتين مشتملتان ، ومبلغتـــان في: « وانزلنا اليك الذكر » • ولكن الرسالة الاولى ورد الاسبسر بتفصيلها في «لتبين للناس ما نزل اليهم » فسما « أنزل »وهــو أدخل في الرسالة الثانية ، قوله تعالى « يسألونك ماذا ينفقون؟ قل العفو !! » وعليها ، وعلى غيرها ، أنبني الندب الى الصدفة فى الرسالة الاولى ، ومما «نزل»، وهو ادخل فى الرسالة الاولى ﴿ خَذَ مِن أَمُوالِهِم صَدَقَةً ، تَطَهُّرِهُم ، وتَزكيهم بِهَا ، وصَلَّعَلَّيهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم » وعليها انسى تشمريع الزكاة فيها ، ومما « أنزل » وهو أدخل في الرسالةالثانية،قوله تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ أَتَقُوا اللَّهِ ، حَقَّ تَقَاتُهُ ، وَلَا تُسُوتُنّ الا وانتم مسلمون » وتلك مرتبة المسلمين ، فلما لم يطيقــوها ﴿ نَزُلُ ﴾عليهم : ﴿ فَاتَقُوااللَّهِ مَا أَسْتَطَعْتُم ؛ وأَسْمَعُوا ،وأَطْيَعُوا

والنهاية ، وقد بدأ يوم بدأ الصراع بسين ارادة الحيساة، وأراده الحرية ، وهو ما انسبه بنشأة العمرف ، وهمذه الفكرة لا تزال تواصل سيرها ، وستبلغ نهايتها على هـــذا الكــوكب يوم يحقق الافراد البشريون السلام ، كل مع نفسه، وذلك بتسليم ارادتهم المحدثة ، إلى الازادة القديمة ، وسنعود إلى هذه العبارة في نهاية فكرة واحدة ، كبيرة ، تشمل البداية والنهاية، يمكن أن ننظر في الاسلام في عمر الفرد البشرى ، فانه من المقرر ان حياة الفسرد البشري تحكي، بصورة عاجلة ، حياة النوع كلب ٠٠ فالاسلام ، في عبر الفرد البشري ، يبدأ بالقول باللسان ، والعمل بالجوارح ثم يترقى حتى يصبح ادعانا واعياء وانقيادا راضياء بارادة اللسه وحسن تدبيره و واول مراتب ترقيه ، بعد الاسلام ، الايمان، ثم الاحسان بمراتبه الثلاث ثم الاسلام من جمديد وهمده الآيات الكريمات تفيدنا في هدد الباب ( قالت الاعتبراب آمنا ، قل لم تؤمنوا ، ولكن قولوا اسلمنا ، ولما يلخسل الإيمان في قلوبكم » فالاسلام هنا هو البداية التي هي مرحلة دون مرحـــلة الايمان • ثم اسمع هذه الآية الكريمة: « يايها الذين آمنوا اتقوا الله ، حق تقاته ، ولا تمو تن الا وانتم مسلمون » والاسلام هنا هو نهاية المطاف ، ولقد ندب اليه المؤمنون فلم يظيقوه • فلما بعدا عجزهم خفف الله عنهم فنزل ( فاتقوا الله مااستطعتم ، واسمعوا واطيعه وا) فاستبدل لهم تقه وي الله حسق تقاته بما يطيقون ، واستبدل لهم الاسلام ، الذي هو تسليم الارادة المخدثة الي

محمد الثانية ستجىء أقرب الى جانبالنهاية ، منها إلى جانب البداية ، أو هى مما يلى النصرانية ، والحق أن الشبه النظرى بين وصايا المسيح ، ووصايا القرآن ، فى الرسالة الثانية ،كبير ولكن الفرقالعملى أكبر ، فأن المسيح حين أوصى بتلك الوصايا الرفيعة ، لم يقم نظاما اجتماعيا ، ولا نظاما حكوميا ، يجعل تحقيق تلك الوصايا امرا ميسورا للافراد ، واما الاسلام فانه ، حتى برسالته الاولى ، قد أقام نظاما اجتماعيا ، ونظاما حكوميا فيهمامن التكافل ، والاسماح ، ما يجعل القسيرد يستشرف ، فيهمامن التكافل ، والاسماح ، ما يجعل القرآن الرفيعة نونحن الستشرافا عمليا ، لتحقيق بعض وصايا القرآن الرفيعة نونحن كل وصايا القرآن ولذلك نسعى لاقامة نظام اجتمىاعى كل وصايا القرآن ولذلك نسعى لاقامة نظام اجتمىاعى وفظام حكومى ، أرقى مما كان لدينا فى عهدالرسالة الاولى، وهذا هو ماعنيناه باعداد المسرح الذى وردت الاشارة اليه آنفاه

#### الرســالة الثانية الساواة الاقتصادية

لقد آن الاوان لتفصيل الرسالة الثانية ، وذلنك بالنظر فى تكميل تشريع الرسالة الاولى ، بتطويره ليحقققمطا اكبر مسن الهدف الدينى ، والعمدة فى التطوير أمران ، حاجة المجتسع الحاضر ، وروح الاسلام ، كما كان يعيشها المعصوم ، فامل روح الاسلام ، كما كان يعيشها المعصوم ، فهى الحرية الفردية المطلقه ، واما حاجة المجتمع الحاضر فهى العدالة الاجتماعية الشاملة الا اذا قامست

على ثلاث مساويات: المساواة الاقتصاديه ، والمساواة السياسيه والمساواة الاجتماعية ، قاما المساواة الاقتصادية ، فهيأن يكون هناك حد أعلى لدخول الافراد ، وحد أدنى ، على أن يكون الحد الادنى مكفولا لجسيع المواطنين ، بما في ذلك الاطفال، والعجائز ، والعاجزين عن الانتاج ،وأنيكون كافيا ليعيـــش المواطن في مستواه معيشة تحفظ عليه كرامته البـــشرية ، والا يكون الفرق بين الحد الادنى ، والحد الاعلى ، أكبر منسبعة الاضعاف ، حتى لايكون هناك تفاوت طبقى ، يجعل الطبقــة العليا تستنكف أن تتزاوج مع الطبقة السفلي، وتحققالمساواة الاقتصادية بالاشتراكية ، وهي عبارة عن زيادة الانتساج، باستخدام الالة ، وبتجويد الخبرة الادارية ، والفنية، ثم عدالة توزيع هذا الانتاج ، على الاسس التي سبق ذكرها ، ولا تقوم الاشتراكية الا على تحديد الملكية الفردية بما الابتعسدى الى وسائل الانتاج • فللمواطن ان يملك المنزل ، والحديقة حوله، والاثاث داخله ، والسيارة وما الى ذلك ، مما لا يتعدى الى ملكية الارض ،أو المصنع ، أو أي سنوسائل الانتاج ، وحتى في هذه الحدود الضيقة ، تكون الملكية ملكية ارتفاق لاملكية عين • وهذا يعنى أن ينتقل التشريع من آية الزكاة الصفرى « خذ من اموالهم صدقة تطهرهم ونزكيهم بها ، وصل عليهم » الى آية الزكاة الكبرى « يسألونك ماذا ينفقون ؟ قل العفو!!» و « العقبو » كل مازاد عن حاجتك العاضرة ، من غير ادخار، ولا كنز ، وهذا ماكان يفعله المعصوم ، وهو روحالاسلام،

ويجب أن يكون مفهوما ، فأنالمكية الفردية تحدد بماحددناها به ، لتكون الملكية للجماعة ، لاللدولة ، وفي ذلك احتراز النسوء الحكومة للركزية ، القوية ، ذات الادارة المتشعباء الكبيرة المتغولة ، التي تفوت على الناس فرص المساواة السياسية في سبيل الماواة الاقتصادية ، و فالملكية للجماعة ، تدار بأساليب التعاون ، يقوم فيها الناس بخدمة أنفسهم لا ينتظرون من الدولة الا التدريب المهني والاداري ، والمثورة الفنية ، والاشراف العام للنسق للتعاون بين أجزاء القطرة المختلفة ، وكل أمر يستطيع الناس أداءه بدون توسط الدولة يترك لهم أداؤه ، ويتبع المساواة الاقتصادية المساواة في جميع الفرص وجميع الحقوق

الساواة السياسية والساواة الاجتماعية

واما الماواة السياسية فان يكون لكل مواطن ، ومواطنة ، فوق سن العشرين مثلا على أختيار من يقوم ومواطنة ، حكومتهم المحلية ، والمركزية ووسائلهم الانتاجية ، على فحو متساو ، فاذا ماتمت المساواة الاقتصادية ، والمساواة السياسية فأن المساواة الاجتماعية تصبح كالنتيجة، التي تتبع المقدمة ، اللهم الا مسائل يسيرة تتوقف على الرأى العام في المجتمع، وحتى هذا فأن للقدمات التي تنتج عن المساواة الاقتصادية، وحتى هذا فأن للقدمات التي تنتج عن المساواة الاقتصادية، والمساواة السياسية ، تجعله يتبع ، بعد حين، يطول، أو يقصر، ولكنه يأتي ، على التحقيق ، ومسكون من واجب الدولة توجيه التطور وحفيره ، وذلك بالتعليم ، والتثقيف حتى يكتسسب

الرأى العام حرية ، واسماحا ، يجعلانه لايضيق بأنماط السلوك المختلفة ، مادامت هذه الانماط تتسامى الى الرفعة والتجويد.

العبادة في الرسالة الثانية الزم منها في الرسيالة الاولى

والدولة ، بالتعليم المهنى ، والفنى، والدينى ، وبالتثقيد فناك حدا والحريات العامة ، تعين الافراد أعانة كبيرة ، ولكن هناك حدا يبدأ فيه الافراد مجهودهم الفردى فى التربية ، والاسلام يقدم المنهاج التعبدى المنقول عن المعصوم ، وهو أكمل منهاج تعبدى عرفته البشرية ، وهو فى الرسالة الثانية ألزممنه فى الرسالة الاولى ، وذلك لان العقل البشرى المعاصر أكثر تطبيلا الى الحرية منه فى أى وقت سلف ، ولان الحرية ما اليها من سبيل الا عن طريق تقليد المعصوم ، فى منهاج عبادته ، وكل ماهناك من فرق بين الموقفين : موقف العبادة فى الرسسالة الاولى، وموقفها فى الرسالة الثانية ، أن الافراد البالغين ، الرشيديسن، وموقفها فى الرسالة الثانية ، أن الافراد البالغين ، الرشيديسن،

لا يحملون عليها بالقسر والأكراه وانما يحملون عليه الشده من بالقدوة والاقتاع ، « لا أكراه في الدين ، قد تبين الرشد من الني » والسبب في ذلك أنه ، في الرسالة الثانية ، كل شيء وسيلة الى انجاب الفرد الجر، حرية مطلقة للجتمع، والاسلام والقرآن ل والعبادات من بلب أولى • فاذا ماقهرنا القلد ، والاكراه تكون قد جعلناالوسيلة وحملناه على العبادة بألقسر ، والاكراه تكون قد جعلناالوسيلة تهزم الغاية منها ، وهو وضع معكوس بطبيعة الحال •

## الترقى بين الرسالتين

ان كل فرد يبدأ بالاسلام الذي هو مجردالشهادة باللسان، والعمل بالجوارح في تقليد النبي ، ثم يتمكن التصديق مــن قلبه ، يتوكيد العمل ، فيصير مؤمنا ، ثم يزيد الايمان ، فيدخل في طرف الاحسان ، الغليظ ،ثم يترقى في مراحل الإحسان . وقد سئل المعصوم عن الاحسان فقال « الاحسان أن تعبدالله كأنك تراه ، فأن لم تكن تراه فأنه يراك »فهذه ثلاث مراحل • المرجلة الاولى مما يلي الايمان وهي ان يؤمن الباير بـــــان الله يراه ، وهوماعبر عنه النبي بقوله «فانه يراك »-والمرحلـــة الثانية تأتى بعد ذلك ، حين يقوى الايمان بالمرحلةالاولى،وهي أن يبدأ يقين الساير بأنه يرى الله ، وهو ماعبر عنب النبي « كأنك تراه » ثم المرحلة الاخيرة ، وهي أن يرى الساير الله وهو ماأشنار البيه النبي بقوله ﴿ فَأَنَّ لَمْ تَكُنَّ تُرَاهِ ﴾ ولذَّلكْقَالُ بعض العارفين ﴿ الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه ، فان لــم تكن ، فاتك تراه » يشير بذلك الى أنالانسان محجوب بأوهام نفسه ، عن الله فأن فني عنها ، فانه يرى الله . ورؤية الله هي مرتبة الاحسان التي هي قمة الاسلام ، واليها الاشارة فيقوله تعالى « والذين جاهــدوا فينا لنهدينهم سبلنا ، وأن الله لمــع المحسنين » واليها الاشارة أيضا بقوله تعالى « ليسعلي الذين آمنوا ، وعملوا الصالحات ، جناح فيما طعموا ، اذا ما أتقوا، و آمنوا ، وعملوا الصالحات ، ثم أتقوا ، و.آمنوا ، ثمأتقــوا، وأحسنوا ، واللهيم المحسنين ، قاذا بلع الساير مرتبب

الاحسان هذه، فقد أصبح مسلما في المستوى المقصود بقول. تعالى « ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله وهو محسسن. وأتبع ملة ابراهيم حنيفا ؟ وأتبعذ الله ابراهيم خليلا » .

وبقوله تعالى: « ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن، فقد استمسك بالعروة الوثقى » فان جميع المخلوقات مسلمة وجهها الى الله ، ولكنها غير محسنة ، أى غير عالمه يبذلك ، والقرآن يحدثنا باستسلام جميع المخلوقات ، فيقول . « ولله يستجد من في السموات ، والارض ، طوعا وكرها ، وظللالهم بالفدو والاصال ، » ويقول : « الى توكلت على الله ، ربى وربكم ، ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ، ان ربى على سراط مستقيم » ويقول « وان من شى ، الا يسبح بحسده ، ولسكن لا تفقهون تسبيحهم ، »

الاسلام علم وعمل بمقتضى العلم: والا فلا

وفي الاسلام العلم معناه العمل واى علم لا يستتبع العمل فهو علم ناقص، ولذلك فان مرتبة الاحسان مرتبة تقتضى الاستسلام، الراضى ، بارادة الله ، الهادية ، ومعنى ذلك فى الحياة اليومية ان الانسان يعمل الواجب المباشر ، جهد الاتقان ، والاحسان ، فان جاءت النتيجة وفق ما يريد فسذاك ، ولله الحمد ، وان جاءت النتيجة على خلاف ما يريد ، جعل ارادته تابعة لارادة الله وحمده، ورضى بارادته ، ثقة به ، وايثارا له ، فان لم يقدر على الرفسا ، ففى الصبر خير كثير ، وليس وراء الصبر الا المسخط ، وكل صاخط معذب ، ويحضرني ، في هذا ، حديث قدسى طريف ، فانه صاخط معذب ، ويحضرني ، في هذا ، حديث قدسى طريف ، فانه

قيل ان الله ، تبارك ، وتعالى ، قال لداود ﴿ ياداود ! أنك تريد ، واريد ، وانما يكون ما اريد ، فان سلمت لما اريد ، كفيتك ما تريد ، وان لم تسلم لما اريد ، اتعبتك فيما تريد، تسم لا يكون الا ما اريد »

فالصبر على ارادة الله مرتبة من الاحسان في طرف البداية ، والرضى بارادة الله مرتبة من الاحسان رفيعه • قال تعالى لنبيه الكريم: « فاصبر على ما يقولون ، وبسبح بحمه ربك ، قبل طلوع الشمس ، وقبل غروبها ، ومن آناء الليل فسبح ، واطراف النهار « لعلك ترضى • » فهو يامره بالصبر على الارادة الالهية حين تجرى بما لا يريد ، ويهديه الى الحمه ، ويرشه الى الاستعانة على الصبر والحمد بالصلاة ، ويمنيه الرضا ، « لعلك ترضى »، برضا الله عنك « ومن رضى الله عنه غمه و بالالطاف ، واغدق عليه الفيوضات، وجعله مستغرقافى لحظته التى هو فيها، واغدق عليه الفيوضات، وجعله مستغرقافى لحظته التى هو فيها، غير مشتغل بالمستقبل بالتمنى ، ولا بالماضى بالاسف • ومن كان غير مشتغل بالمستقبل بالتمنى ، ولا بالماضى بالاسف • ومن كان

التوفيق بين حاجة الفرد وحاجة الجماعة

قلنا، عند الحديث عن نشأة المجتمع البشرى، وفى نفس الوقت الذى خدم فيه العسرف الاول الفسسرد، بان قوى ارادته وسيطرته عسلى نفسسه ، خدم المجتمع بان صان حقوقه وجعل تماسكه وتضامسنه ممكنا ، فكأن المجتمع البسيط ، فى حدوده البسيطة ، قد وفق بين حاجة الفرد ، وحاجة الجماعة ، ومنذ ذلك اليوم ،

والى يوم الناس هذا ، لم يستقم ميسزان التوفيسق بين هاتسين الحاجتين ، فى اى فلسفة أجتماعية معاصرة ، أو سسالفة ، ولسكن الاسلام ، فى أعلى مستويات المجتمع المعقده ، يقدم صسورة متقنة من هذا التوفيق الدقيق .

اسلفنا القول بان حاجة الفرد البشرى هي الحريبة ، الفردية ، المطلقة ، ونقرر الان ان حاجة المجتمع هي ان يصبح اداة ، صالحة لتحقيق القرد الحر ، حرية مطلقة ، ذلك بان المجتمع وسيلة السي هذا الفرد ، وكل ما يمكن الوسيلة من تحقيق غايتها فهمو مسن حاجتها وقد خططنا المجتمع المقبل قبل قليل في هذه العجالة و تتحدث الان عن الفرد الحر حرية مطلقة ،

الفرد الحرحرية فردية مطلقة

وليس هناك ادنى شك انه ، بعد كل ما يقال عن المجتمع ، ومساعدته للغرد ، فإن الغرد ، في آخر المطاف ، لا يسكن ان يتحرر الا بمجهوده الفردى ، ذلك بانك يمكنك ان تؤمن حيساة الفرد من الخوف ، ومن الغقر ، ومن الجهسل ، ومن المسرض ، وستبقى بعد كل هذا العقد النفسية الموروثة والمكتسبة ـ العقد الموروثة منذ فجر الحياة الانسائية ، حين بدأ المجتمع ، واوجت على الافراد الواجات ـ وهي عقد لا حد لها ، وان كانت حدتها تقل كلما ارتقى المجتمع وقلت ، تبعا لرقيه ، العقد المكتسسة في حياة الفرد البشرى ، و فان هذه العقد النفسية ، بنوعيها في حياة الفرد البشرى ، و فان هذه العقد النفسية ، بنوعيها هي غول الحرية ، لانها قسمت الشخصية البشرية الى ظاهس ، يرضى مقاييس المجتمع ، والى باطن ، لمو اطلع عليه الناس

لتقاطعوا ، وتدابروا . • فهذه القسمة المنكرة ، في الشخصية البشرية ، هي التي تحتاج الى المجهود الفردى لتلتئم ، وتكون بالتئامها كلا واحدا ، متكاملا ، فانه ، كما قال المسيح ، لاالبيت المنقسم لا يقدوم »

وقد سلف القول بان القرآن ، والعبادات المأثورة عن المعصوم، هي وسيلة تنفيس هذه العقد ، فإن تقليد النبي في اسلبوب حياته ، تقليدا متقنا ، يفتح مغاليق القرآن ، وفهمالقرآن يرسل النور في سراديب العقل الباطن ، حيث تكبل الرغسائب السجينة من ملايين السنين ، بعيدة عـن النور ، والحــرارة ، والجياة ، وكلما تغلغل النور في تلك السراديب ، كلما انبعثت الشخصية البشرية ، حرة ، طليقة، كأنما نشـطت من عقـال • ويجب ان يكون مفهوماً ، أن تقليدنا محمدًا ليس نهاية القسوة الخلاقة ، المودعة فينا ، واقما تقليدنا اياه ، تقليدا متقنا ، وسيلتنا للتحرر عن التقليد ، لان عبادتنا ان هي الا وسيلة لتحقيق فــرديتنا ، التي لا يشابهنا فيها اي فسرد، من افسراد القطيم البشري، والتقليد ، في ارفع صوره ، وعلى خير مايكون ، انما هو انكار للفردية • ولا تحقق الفردية بانكارها ، بالطبع • • فكــما ان الكبت، في اول اطوار النشوء البشري ، وسيلةالي التحرر مسن الكبت، في اعلى مراقى هذا النشوء، فكذلك التقليد، في اول طريق السالك المجود ، وسيلة الى التحرر عن التقليد ، عند الاستواء، وكل سالك طريق الحرية يبدأ بالاسلام، ثم يرتفع الى الايسان أم يرقى في مراقى الاحسان المختلفة ، كما بينا ذلك قبل حين ،

حتى يتهى الى الاسلام ، مرة ثانية ، والقرآن يخاطبه ، فى كل مقام من مقامات سيره ، خطابا فرديا ، فمشلا عندما يقرأ السالك المجود قوله تعالى « لمن شاء منكم ان يستقيم يه ومساتناء والا ان يشاء الله ، رب العالمين » يفهم منها ، فى اول الطريق ، ان له مشيئة مستقلة بالاستقامة ، او الالتواء ، فيجتهد فى الاستقامة ، فى تشمير ، وجد ، فاذا نضجت تجربته ، واستوى الحطاب ، يقينا ، انه لايملك ، مع الله ، مشيئة ، ويصبح الخطاب فى حقه « وما تشاءون الا ان يشاء الله ، رب العالمين » مع فهسم فى حقه « وما تشاءون الا ان يشاء الله ، رب العالمين » مع فهسم اكيد للحكمة فى قوله تعالى « لمن شاء منكم ان يستقيم »وتصبح الخطاب هذه القولة ، فى حقه ، منسوخة بالقولة الثانية ، ه

## الضيالة الشرعية

والخطاب بالصلاة وارد هكذا في القرآن: « اتل ما اوحسى
اليك من الكتاب، وأقم الصلاة ، اذ الصلاة تنهى عن الفحشاء
، والمنكر ، ولذكر الله اكبر ، والله يعلم ماتصنعون » و « ذكر
الله » القرآن ، وقد قلنا ان الصلاة وسيلة الى فتح مغاليقة ،
ولذلك قال « ولذكر الله اكبر » • • وكل العلم موجود في
قزله تعالى في آخر الاية «والله يعلم ما تصنعون » ، وهسى
اشارة الى تمام التسيير الذي باستيقانه يتم الاسلام • • وقال
تعالى مخاطبا المؤمنين : « فاذكروني اذكركم ، واشكروا لى ولا
تكفرون يه يابها الذين آمنوا استعينوا بالصبر ، والصلاة ان الله
مع انصابرين » « استعينوا بالصبر ، والصلاة ه يستعينون على
ماذا ؟ على الرضا بارادة الله ، كما سبق القول عن آلابة

« فاصبر على ما يقولون ، وسبح بحمد ربك ، قبل طلوع الشمس ، وقبل غروبها ، ومن آناء الليل فسبح ، واطراف النهار ، لعلك ترضى »

كتابا موقوتا » ومعنى « موقوتا » هنا ، انهـــا ، على المـــؤمنين فرض له اوقات يؤدي فيها ، فاذا ارتفعــوا بها ، وبالعبادات ، والاعمال جميعاً ، وبالقرآن ، عن مسرتبة الايمان ، الي مسرتبة الاحسان ، حيث يرون الله ، تبارك ، وتعمالي ، فقد اصبحوا أكثر من مؤمنين \_ اصبحوا مسلمين \_ واصبح عليهم أن يقلدوا الله ، لا ان يقلدوا محمدا ، كما قال المعصوم « تخلقوا باخـــلاق الله ، ان ربسي على صـــراط مستقيم » واصبح معنى « كتابا موقوتا » في هذه الحالة ، انها فرض له وقت ينتهي فيه ٠ ويجب ان يلاحظ ان انتهاءها لايكون تشريعا عاما ، لان تلــك مرتبة فردية ، لا مرتبة عموم • ولرب قائل يقدول ، ولماذا لم تنته الصلاة بمجمد ؟؟ والجواب هو أن محمدا ليـس مقلـدا وانما هو اصيل ، وكل من عداه مقلد لــه . وهــو في اصالته يستطيع أن يحقق فرديته باسلوب الصلاة ، كما يطلب كل منا ان يحقق فرديته بطريــق خاص ينفتح له لســــياسة حياتــه ، وفق الحق والصدق • ولقد اشار القرآن الى تحقيق النبي الكريم لفرديته بقوله تعالى ﴿ ومن الليل فتهجد به نافلة لك ، عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا » وهذا المقام المحمود هــو الذي قامه يوم عرج به ، وانتهى الى سدرة المنتهى ، حيث قال 

## وحدة الوجود

قلنا ، في صدر هذا السفر ، انا نريد ان نرى ، هـل يستطيع العلم التجريبي الروحي ان يرد ظواهــر الاخــلاق البشرية الى اصل واحد ، كما رد العلم التجريبي المادي ظواهر الكون المادي الى اصل واحد ، فيتم بذلك الاتساق ، والتلاؤم ، بيـــن الاخلاق البشرية ، والسلوك البشري ، وبين البيئة المــادية التي يعيثون فيها ، وينتهي بهذا التلاؤم ، هذا النشوز الذي بــد يعيثون فيها ، وينتهي بهذا التلاؤم ، هذا النشوز الذي بـدد المساعي البشرية ايدي سبا ، وقطع ارحام الانسانية بين الناس؟ ولعله قد اتضبح ، شيئا ما ، ان الاسلام يقوم ، من الوهلة ولعله قد اتضبح ، شيئا ما ، ان الاسلام يقوم ، من الوهلة الاولى ، على تسليم الارادة البشرية المحــدثة الى الارادة

الالهية القديمة « ومسن يسلم وجهه الى الله ، وهو محسن ، فقد استمسك بالعروة الوثقى • » وتجربتى الخاصة لم تدع لى مجالا للشك فى صحة هذا الامر ، ومن ثم فاقه عندى ان جميع ظواهر السلوك البشرى ، من خير وشر ، يرجع الى اصل واحد هو « ارادة الله القدير » • وفى الحق ، ليس الشر اصلا ، وانما الاصل الخمير ، وما الشر الا تتيجة جهلنا الذى اوهمنا اننا نستقل بارادة ، فاذا ارتفع همذا الجهل بالتجربة الروحية ، فسيصبح عملنا تجويد الواجب المباشر ، والانشغال باحسانه ، وتجويده ، عن التمنى ، والتأسف ، وبذلك نحقق السلام ، كل مع نفسه ، ومن ثم يتحقق فى الارض السلام ، •

استمع الى القـرآن ، كيف يحدثنا ، ويهـدينا الى السلوك البشرى الرصين : « ما اصاب من مصيبة ، فى الارض ، ولا فى انفسكم ، الا فى كتاب ، من قبل ان نبرأها ، ان ذلك على الله يسير چ لكيلا تاسوا علىما فاتكم ، ولا تفرحوا بما آتاكــــم والله لا يحب كل مختال فخور چ الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ، ومن يتول ، فان الله هو الغنى الحميد »

حُسن الغلق حسن التصرف في الحرية

وما هى الاخلاق ؟؟ هى ، فى سبحاتها العليا ، حس التصرف فى الحرية الغردية المطلقة ! ولذلك فقد قال المعصوم : «حسن الخلق خلق الله الاعظم ، ومن حسن التصرف فى الحرية الفردية المطلقة ترككما لا يعنيك ومما لا يعنيك اللحظة المقبلة ، واللحظة الماضية، ولايعنيك الا اللحظة الحاضرة، فاذاملاتها بالعمل المثمر

المتن ، ثم سرت بحياتك جميعها مسستغلا ، فقط ، بالواجب المباشر ، محسنا له ، جهد طاقتك ، فانك تحرزوحدة شخصيتك، وتنتصر على الخوف ، والقلق ، وتحقق ، مع نفسك ، السلام وتكون حياتك بركة عليك ، وعلى الانسانية جميعا ، مسن حيث تشعر انت ، أو لا تشعر ه ، فان كل حياة سليمة ، خصبة ، تخصب الحياة جميعها ، بمجرد وجودها فيها ه ه

## خاتميه

اما بعد ، فقد يرى اتاس ان هذا الحديث غريب ، فلا يعجلوا انفسنهم ، ولا يصدروا الاحكام ، و ، قبسل ان يتهموا انفسهم ، يبادروا باتهام الاخرين ، فان هذا الحديث حسق ، عندى ، وصدق ، والى لارجو الله له ، ان يكون حقا ، عنده ، وصدقا . . وما ذلك على الله بعزيز .

> الحزب الجمهوري امدرمان ــ الموردة ص ب ٢٦